|  |
| --- |
| **Название предмета** |
| Священное Писание Ветхого Завета |
| **ФИО преподавателя** |
| Ледовский Дмитрий Сергеевич, иерей |
| **Электронная почта преподавателя** |
| [dmitrij.ledowsky@yandex.ru](mailto:dmitrij.ledowsky@yandex.ru) |

Тема занятия

Книга пророка Ионы

Литература к теме

1. Кашкин А.С. Пророческие книги
2. Прот. Геннадий Егоров. Священное Писание Ветхого Завета <https://azbyka.ru/otechnik/Biblia/svjashennoe-pisanie-vethogo-zaveta/>. Раздел: книга пророка Ионы.

**Семинарское занятие**

Вопросы семинара:

1. Библейские свидетельства о пророке Ионе
2. Состав и содержание книги.
3. Вопросы толкования и времени происхождения книги.
4. Прообразовательное значение книги.

Задание

Сделать презентацию по вопросам семинара до 10 слайдов.

Форма проверки семинарского (практического) занятия:

Презентация на заданную тему

**Сроки отчетности**

ЗАДАНИЕ ДОЛЖНО БЫТЬ ВЫПОЛНЕНО ДО 10 АПРЕЛЯ

Тема занятия

Книга пророка Михея

Литература к теме

1. Кашкин А.С. Пророческие книги
2. Прот. Геннадий Егоров. Священное Писание Ветхого Завета <https://azbyka.ru/otechnik/Biblia/svjashennoe-pisanie-vethogo-zaveta/>. Раздел: книга пророка Ионы.

**Семинарское занятие**

Вопросы семинара:

1. Личность и служение пророка.
2. Состав и содержание книги.
3. Пророчество о рождении Мессии в Вифлееме (5.2 – 5.5).

Задание

Сделать презентацию по вопросам семинара до 10 слайдов.

Форма проверки семинарского (практического) занятия:

Презентация на заданную тему

**Сроки отчетности**

ЗАДАНИЕ ДОЛЖНО БЫТЬ ВЫПОЛНЕНО ДО 17 АПРЕЛЯ

Тема занятия

Книга пророка Михея

Литература к теме

1. Кашкин А.С. Пророческие книги
2. Прот. Геннадий Егоров. Священное Писание Ветхого Завета <https://azbyka.ru/otechnik/Biblia/svjashennoe-pisanie-vethogo-zaveta/>. Раздел: книга пророка Ионы.

**Семинарское занятие**

Задание

*Прочитать, предложенный ниже текст, и письменно ответить на вопросы:*

1. В чем в книге проявляется критика социальной несправедливости?
2. Как пророк отзывается о религиозном формализме?

Обязательно привести цитаты из текста.

**Богословие книги пророка Михея**

В книге пророка Михея, как и в некоторых книгах других допленных пророков, отражены три темы: обличение нарушений Завета, возвещение наказания за беззакония народа и пророчество о спасении.

**I. Обличение нарушений Завета.** Пророк Михей обличает те же беззакония, которые бичуют и другие пророки допленного периода: социальную несправедливость и религиозный формализм.

**1. Критика социальной несправедливости (2**, 1-11; **3**, 1-8**).** В обеих указанных речах пророк Михей обвиняет алчную иудей­скую знать и корыстолю­бивых ложных пророков в жадности и ограблении народа. Чиновники и правящая вер­хушка обманывают народ и лиша­ют его имущества, «потому что есть в руке их сила» (**2**, 1)*.*Эти облеченные властью люди отнимают у бедных достояние по своей прихоти («Пожелают полей, и берут их силою»).«Не пожелай» – это единственное пове­ление, которое повторяется в Декалоге дважды (Исх. **20**, 17), потому что такое же­лание лежит в основе всех преступлений против ближнего. Закон гарантировал не­прикосновенность наследственных полейчеловека, (Чис. **27**, 11; Лев. **25**, 8; Втор. **27**, 17), но в иудейском обществе VIII века наследственные права игнорировались. Также нечестивые иудеи грабят путников, проходящих по стране, женщин выгоняют из домов и доводят до нищеты детей бедняков (**2**, 8-9). В качестве наказанияГосподь лишит нечестивых богачей земли, подобно тому как они поступали с народом (**2**, 3).Более того, нечестивые богачи (точнее, их потомки), не будут участвовать в разделе земли после возвращения в нее Остатка (**2**, 5).

Еще одно обличение богачей содержится в **6**, 9-12. Бог, об­ращаясь непосредственно к иудеям, обвиняет их в использовании неверных мер и весов и считает уменьшенную меру от­вратительной, а за ее использование обещает неминуемое наказание.

В **3** главе пророк обличает судей, которые обязаны «знать правду», но вместо этого«ненавидят доброе и любят злое» (3, 2), «судят за подарки» (3, 11). Михей уподобляет таких судей людоедам. Доводя своих жертв до полной нищеты и выживая их с полей и домов, они прежде времени сводили людей в могилу. Поскольку бессердечные правители отказывались смилостивиться, когда их жертвы взывали о пощаде, то в час расплаты *будут они взывать к Гос­поду, но Он не услышит их.* Худший вид наказания – это не са­мо несчастье, а отсутствие в нем помощи Божьей.

Также Михей обрушивается на профессиональных пророков, которые поддерживают нечестивых богачей и «предвещают за деньги» (**3**, 11). Тем, кто удовлетворяет их аппетиты, они тор­жественно *проповедуют мир*. А тем, *кто ничего не кладет им в рот,* они *объявляют войну.* Придет время, когда обнаружится ложь таких пророков и они будут посрамлены, к ним станут относиться как к нечистым.

**2. Религиозный формализм и истинный путь Господень (6**, 1-8**).** Пророк говорит, что у Бога идет суд с народом Его. Господь перечисляет Свои благодеяния иудейскому народу (исход из Египта, постоянные чудеса в пустыне и поражение врагов). Почему же народ не воздает славу Богу? Здесь возникает тема истинного богопочитания. Следуя традиции Амоса и Осии, пророк Михей провозглашает, что никакое множество жертв не может заменить дела милосердия и соблюдение заповедей. Богу Израилеву не угодны дары, если их приносят люди, противящиеся Его воле. Он не похож на богов языческих, которые довольствуются жертвами и в награду за них гарантируют своим поклонникам благоденствие.

С чем предстать мне пред Господом,

преклониться пред Богом небесным?

Предстать ли пред Ним со всесожжениями,

с тельцами однолетними?

Но можно ли угодить Господу тысячами овнов

или неисчетными потоками елея?

Разве дам Ему первенца моего за преступление мое

и плод чрева моего – за грех души моей?

О, человек! Сказано тебе, что – добро

и чего требует от тебя Господь:

ДЕЙСТВОВАТЬ СПРАВЕДЛИВО, ЛЮБИТЬ ДЕЛА МИЛОСЕРДИЯ

И СМИРЕННОМУДРЕННО ХОДИТЬ ПРЕД БОГОМ ТВОИМ. (6, 6-8)

Здесь содержится требование справедливости в общественных отношениях, милосердия и смиренномудрия, которое есть благоговение перед волей Господней. Только при этих условиях жертвы народа будут иметь смысл как внешнее выражение духовной и нравственной жизни. Подобный морализм не был "религиозным переворотом" или новшеством, а коренился в учении Моисея и занимал центральное место в проповеди пророков VIII века

**II. Суд Божий (1**; **3**,12; **6**, 9– **7**, 7**).** В **1**-й главе объединены два пророчества: о судьбе Самарии (2-7) и Иудеи (8-16). Обратим внимание на союз *потому что* в ст. 9, который подчеркивает, что падение одной указывает на падение другой. Михей произносит пророчество о Самарии и Иерусалиме до того, как в 722 г. до н. э. Самария пала. В ассирийском нашествии пророк видит действие карающей руки Божией.От жара гнева Господа и тяжести Его поступи *горы растают* и потекут, *как воск от огня.* Здесь нужно учесть, что горы Израиля играли важнейшую роль в защите страны, и кто владел этими высотами, тот владел и страной. За нечестие Господь сделает *Самарию грудою развалин*; недостойное поведение развращенного народа нуждается в очистительном огне Бога. Ее *истуканы,* на которые она так полагалась, фактически приведут к ее уничтожению.

За падением Самарии последует суд над Иудеей. Сознавая, что Иерусалим ожидает та же участь, Михей печалится. Он открыто показывает свое горе и ходит без верхней одежды и босой («как ограбленный и обнаженный», **1**, 8). Пророк Михей возвещает о трех видах наказания Божия, которые постигнут Иудею. Во-первых, в **3**, 12 говорится: «Посему за вас Сион распахан будет как поле, и Иерусалим сделается грудою развалин, и гора дома сего будет лесистым холмом». Можно обратить внимание, что храмовую гору Михей называет «горой дома сего», а не горой Господней.

Наряду с разрушением городов Иудею ожидает еще *опустошение*, которое выразится в виде тяжелой болезни: «ты будешь есть, и не будешь сыт»(**6**, 14).Это наказание было предусмотрено Законом за невыполнение заповедей Божиих (Лев. **26**, 26). Кроме того, иудеи лишатся своего урожая (**6**, 15), что также соответствует проклятиям завета (Лев. **26**, 16; Втор. **28**, 40, 51).

Наконец, еще одно тяжелое наказание, которое ожидает Иудею – вражда между близкими людьми (**7**, 5-6). Даже *домашние* восстанут друг на друга, как *враги,* ради спасения собственной жизни. Пришествие Иисуса Христа приведет к такому же расколу (Мф. **10**, 35-36; Лк. **12**, 53).

**III. Пророчество о спасении (2,** 12-13; **4 – 5**; **7**, 8-20)**.** Пророк Михей много внимания уделяет теме спасения остатка. Те, кто был *далеко рассеян* за свои грехи, возрожденные и очищенные, станут *остатком* и *сильным народом* (**4**, 6-7). Т.е. по сути, для пророка понятия «остаток» и «сильный народ» равнозначны. В **2,** 12-13 говорится, что Господь сделает остаток Израиля сильным войском и Сам встанет во главе этой армии. Подобная мысль высказывается в **4**, 11-13, где сказано, что многие народы соберутся у стен Иерусалима чтобы «наглядеться» на бедствия иудеев. Но вдруг окажется, что на самом деле они собраны Господом *как снопы на гумно* (часто встречающийся образ суда; Ис. 21, 10; Иер. 51, 33; Ос. 13, 3), т.е. для того, чтобы Господь произвел рукой Остатка суд над нечестивыми. Частично здесь можно видеть предсказание об избавлении от ассирийцев при Синаххерибе, но в совершенстве пророчество исполнится в мессианские времена.

Связь темы остатка с мессианскими ожиданиями видна из того, что с пророчествами о спасении остатка Михей соединяет два мессианских пророчества: о возвышении горы Господней (**4**, 1-4) и месте рождения Мессии (**5**, 2-4). Если первое из них дословно повторяет аналогичный отрывок у Исаии, то второе (пророчество о месте рождения Спасителя) дополняет мессианские пророчества Исаии.

**Пророчество о рождении Вождя-Мессии** (**5**, 2-4)**.**

«И ты, Вифлеем-Ефрафа, мал ли ты между тысячами Иудиными? Из тебя произойдет Мне Тот, Который должен быть Владыкою в Израиле и Которого происхождение из начала, от дней вечных». (**5**, 2)

Несмотря на то, что древ­ний Вифлеем был *мал* *между тысячами Иудиными* (т.е. он был меньше других городов Иудеи, население которых насчитывало более тысячи), он получит всемирное признание благодаря рождению в нем Мессии. Само название города «Бет-лехем» означает «дом хлеба». В отличие от своекорыстных правителей Израиля, Мессия придет *для Меня* (в русском переводе Библии – *Мне),* т. е. в интересах Бога, а не ради собственной выгоды. Его *происхождение из начала, от дней вечных* одновременно указывает на вре­мена Иессея (Мессия – потомок Иессея, аллюзия на пророчество Исаии об отрасли из корня Иессея) и на предвечное бытие Мес­сии. Дело в том, что еврейское слово «олам», переведенное как «вечные», может означать «издревле» в (Нав. **24**, 2), «издав­на» (Иер. **2**, 20) и иногда применяется по отношению к какому-то историческо­му событию, иногда же его используют по отношению к Богу.

Таким образом, к откровению Исайи в книге пророка Михея добавляются две черты: Мессия произойдет из Вифлеема и происхождение Его будет «от дней вечных», что означает предвечное бытие Мессии. Сами слова Михея стали основой ветхозаветной веры в предвечное бытие Мессии.

Примечательно выражение «*доколе не родит имеющая родить*» (**5**, 3). Это не только предсказание о том, что Мессия родится от земной Женщины в отечестве Давида. Также в этих словах экзегеты обнаруживают знакомство Михея с пророчеством Исаии о рождении Эммануила от Девы. Михей, указывая на известное современникам пророчество Исаии, не дает лишних разъяснений относительно матери Мессии.

Форма проверки семинарского (практического) занятия:

Письменный ответ на задание

**Сроки отчетности**

ЗАДАНИЕ ДОЛЖНО БЫТЬ ВЫПОЛНЕНО ДО 24 АПРЕЛЯ

Тема занятия

Книга пророка Исайи

Литература к теме

1. Кашкин А.С. Пророческие книги
2. Прот. Геннадий Егоров. Священное Писание Ветхого Завета <https://azbyka.ru/otechnik/Biblia/svjashennoe-pisanie-vethogo-zaveta/>. Раздел: книга пророка Ионы.

Задание № 1

*Прочитать текст, предложенный ниже и сделать краткий конспект, в котором отразить следующие моменты: сведения о личности пророка, историческая ситуация и время служения.*

**КНИГА ПРОРОКА ИСАИИ.**

Это самая большая по объему пророческая книга и наиболее часто цитируемая как в Новом Завете (более 60 прямых цитат и 40 косвенных ссылок), так и в богословской литературе.

**Сведения о личности пророка.**

В надписании (**1**, 1) даются первые сведения о пророке.

**Видение** – это ключевое слово, которое характеризует Исаию как пророка. Этот термин обозначает особое духовное состояние, в котором пророк находился в момент получения откровения от Бога. Получавший его как бы «видел», воспринимая духом и разумом, то, что Бог сообщал ему. Со слова «видение» начинаются также пророчества Авдия и Наума.

**Исаия** ( – «йешайаху») – «спасение Яхве».

**Сын Амоса** – отца Исаии, имя которого приводится здесь, нельзя отождествлять с израильским пророком, так как написания в еврейском тексте разные ( – «Амоц», отец Исаии, и  – Амос-пророк). Иудейское предание говорит, что отец Исаии был братом царя Амасии и сыном царя Иоаса, т. е. Исаия относился к царскому роду. В пользу знатного происхождения Исаии говорит и то обстоятельство, что он вхож ко двору, знает еврейскую аристократию. Также одной из основных тем пророческой вести Исаии является тема сохранности дома Давида.

**Семья Исаии:** 1) *жена-пророчица*, которая так названа как помощница мужа в его пророческом служении или просто как жена пророка; 2) два сына: *Шеар-ясув* («остаток спасется») и *Магер-шелал-хаш-баз* («спеши на грабеж, скорей за добычей»). Имена детей символические, смысл их соотносится с пророческой вестью Исаии.

**Время служения.**

Определяется на основании комбинации Ис. **1**, 1 и **6**, 1. Вполне четко обозначен год призвания пророка – это год смерти царя Озии (**6**, 1), т. е. 740 г. до Р. Х. В то же время последним иудейским царем-современником Исаии был Езекия (729 – 686) и при этом царе Исаия пережил осаду Иерусалима ассирийцами, что имело место в 701 г. Следовательно, служение Исаии заканчивается около 690 г.

О *кончине пророка* в Библии не говорится. Однако имеется предание, которое возникло в иудейской среде I-II века по Р.Х. и впоследствии подверглось христианской обработке. Оно было известно уже христианским писателям первых веков (Тертуллиану, Оригену, Епифанию). Здесь рассказывается о том, как в дни Манассии царские слуги схватили Исаию и пытали его, заставляя отречься от произнесенных им пророчеств. Поскольку Исаия остался непреклонен, его распилили надвое деревянной пилой.

В качестве подтверждения указывают на то, что в 4 Цар. **21**, 16 говорится о гонениях, которые воздвиг Манассия на ревнителей истинной веры. Также в Евр. **11**, 37 говорится, что некоторые ветхозаветные праведники были перепилены. Несмотря на приведенные косвенные ссылки, историческая ценность этого предания, которое многие библеисты считают апокрифом (легендой), сомнительна.

**Историческая ситуация.**

Пророк Исаия был призван Господом в год смерти царя Озии, на период правления которого приходится «золотой век» Иудеи. После Озии правит благочестивый царь Иоафам, правление которого священный автор в целом одобряет, разве что осуждает его за сохранение высот. После Иоафама воцаряется один из самых нечестивых царей за всю историю Иудеи – Ахаз. В Иудее не только возрождаются ханаанские культы Ваала и Астарты, но и появляются другие иноземные религии. По всей Иудее и Иерусалиму строятся капища, жертвенники, высоты, статуи идолов. На территории иерусалимского храма некоторое время приносились жертвы идолам, также использовались для идолопоклонства сосуды и прочие предметы храма. В конце же концов, по указанию Ахаза вовсе были закрыты ворота храма и прекращены богослужения.

После Ахаза воцарился Езекия, который сразу в 715 г. до Р. Х. начал религиозные реформы. Первым делом Езекия очистил храм от элементов идолопоклонства, затем торжественно совершил праздник Пасхи. После этого по всей Иудее началась решительная борьба с идолопоклонством. Уничтожали изображения языческих богов («статуи»), вырубали священные деревья, связанные с культом Астарты. Также впервые были уничтожены яхвистские высоты; теперь местом для поклонения Богу был только иерусалимский храм. Наконец, Езекия даже уничтожил медного змия, который стал к тому времени объектом поклонения (4 Цар. **18**, 4).

В Иерусалиме Езекия вновь организовал череды священников и левитов, которые должны были регулярно приносить установленные законом жертвы. Для содержания священников и левитов Езекия потребовал отделять десятину. Богослужение вновь совершалось с пением псалмов и игрой на музыкальных инструментах.

В 705 г. умер Саргон II и взошел на престол Синаххериб. По всему ассирийскому царству начались восстания. Езекия воспринял этот факт как благоприятный момент и перестал платить дань ассирийскому царю. Вскоре после этого Езекию поражает смертельная болезнь (4 Цар. **20** 1-11; Ис. **38**), от которой Господь исцеляет его через пророка Исаию.

После выздоровления Езекия начал активно готовиться к отражению ассирийской угрозы. Именно к этому времени относится посольство вавилонского правителя Мардук-апла-иддина, который в 703 г. он во второй раз захватывает власть в Вавилоне и в этой ситуации ищет союзников. Езекия показывает гостям все свои богатства и оружие, что говорит о его готовности выступить против Ассирии вместе с Мардук-апла-иддином. Однако Исаия, который был резким противником подобного рода договоров, выступил с открытым осуждением Езекии. Вскоре после 702 г. в Иерусалим приходит весть о поражении и бегстве Мардук-апла-иддина, так что Иудея вновь остается одна перед лицом ассирийской угрозы. В это время Езекия укрепляет стены Иерусалима, строит еще одну внешнюю стену и водопровод.

В 701 г. Синаххериб привел свои войска в Палестину. В результате военных действий многие иудейские города были разрушены, а большое количество жителей было уведено в плен. Езекия начал переговоры о мире. Синаххериб потребовал огромной дани; Езекия собрал все богатства Иерусалима и смог выплатить просимое. Но ассирийский царь не удовлетворился этим, так как хотел покарать неверного Езекию и начал осаду Иерусалима.

Несмотря на все усилия ассирийских войск, столица Иудеи не покорилась им, так как произошло чудо: в одну ночь в стане ассирийцев было поражено большое количество человек. После этого осада Иерусалима была снята, и армия Синаххериба ушла. Однако, несмотря на чудесное избавление Иерусалима, Иудея продолжала платить дань Ассирии и подчиняться ей во всех отношениях.

Оценочные средства / форма проверки задания

*Конспект на заданную тему*

**Сроки отчетности**

ЗАДАНИЕ ДОЛЖНО БЫТЬ ВЫПОЛНЕНО ДО 1 МАЯ

Задание № 2

*Прочитать отрывок из лекции и ответить на вопрос авторства книги пророка Исайи (2 предложения)*

**Композиция книги пророка Исайи**

Книга пророка Исаии — произведение не одного лишь священного автора, но духовное свидетельство целой школы, основанной Исаией, сыном Амоца. Таков основной вывод современной библеистики. Вопрос о композиции книги Исаии был впервые поднят в Средние века. До этого времени иудейская традиция приписывала ее великому иерусалимскому пророку VIII века (см. Сир. XLVIII, 27-28). Такого же мнения держались и все христианские толкователи. Первым, кто поставил под сомнение единство книги Исаии, был раввин-комментатор Авраам Ибн-Эзра (середина XII в.). Из христианских писателей первыми выдвинули теорию о существовании двух авторов книги Додерлейн (1775) и Эйгорн (1780). Так возникла концепция *Второисаии.* Главные аргументы в пользу разделения книги Исаии на две части могут быть сведены к следующему перечню.

1) Исаия умер на 100 лет ранее разрушения Иерусалима, в то время как 2-я часть книги написана после разрушения Иерусалима (LI, 17-23), говорится о будущем возрождении этого города (XLIV, 26-28).

2) 2-я часть книги написана после разрушения храма (XLIV, 26-28), ожидается восстановление храма (LXVI, 1).

3) Общий фон 2-й части книги – Вавилон. Автор обращается к иудеям, живущим в Вавилоне (XLIII, 14; XLVIII, 20), говорит о скором окончании плена и новом исходе (XL, 1-11; LI, 3, 14), ожидает в ближайшем будущем падения Вавилона (XLIII, 14-15; XLVIII). В то же время об Ассирии, мировой державе 2-й половины VIII века, подчинившей в дни Исаии весь Ближний восток, говорится только один раз, причем она упоминается как угнетательница в прошлом (LII, 4).

4) Пророк Исаия принимал активное участие в политической жизни своего времени, был близок ко двору, обличал власть имущих. В то же время во 2-й части книги нет ни этих обличений, ни упоминаний о царях Иудеи.

5) Во 2-й части книги нет акцента на историческую роль дома Давида, представлен иной образ Мессии – не потомок Давида, а страдающий «раб Яхве».

6) Единственным историческим лицом, названным во 2-й части книги, является Кир Великий (559 – 530), который захватил Вавилон и дал иудеям возможность вернуться на родину (XLIV, 28 – XLV, 4).

7) В то время как Исаия Иерусалимский говорил о бедствиях, которые постигнут Иудею, 2-я часть книги начинается сообщением о том, что время бедствий прошло (XL, 1-2), проникнута оптимизмом.

Богословие обеих частей книги (**1** – **39** и **40** – **66**) во многом сходно, как и их язык, но вторая часть обнаруживает углубление и дополнение учения Исаии Первого, у которого мы не находим ни страждущего «раба Яхве», ни темы Нового Иерусалима; и то и другое – характерные черты богословия Второисаии.

Все отмеченные черты привели библеистов к выводу, что написана 2-я часть книги (гл. **40** – **66**) не Исаией иерусалимским, а его последователем, жившим в период Плена. С ХVIII века его стали называть Второисаией (также встречаются наименования Девтероисаия, Исаия Вавилонский).

Почему боговдохновенные пророчества Второисаии были включены в книгу иерусалимского пророка? Одни библеисты предполагают, что он тоже носил имя Исаия, так что собиратели рукописей отождествили его с пророком VIII века. Другие считают, что пророк сам предпочел остаться анонимным в силу разных причин. Но в любом случае есть единство духа и родство стиля у обоих пророков. Их объединяют основной акцент на теме спасения, отношение к культу, пристальное внимание к Мессии как личности. У пророка Исаии еще при жизни были ученики. По-видимому, автор второй части книги принадлежал к этой школе, которая не исчезла после смерти Исаии.

Сторонники традиционного мнения объясняют все указанные отличительные особенности 2-й части книги пророческим предвидением Исаии Иерусалимского. Но, как справедливо говорит один из современных библеистов, «пророчество, в 16-ти последних главах подробно излагающее то, что должно было произойти через два века после того, как оно было написано, явилось бы уникальным среди пророческих писаний, и трудно понять, какой цели оно могло бы служить для современников Исаии».[[1]](#footnote-1) В дореволюционное время среди православных авторов теорию Второисаии принимали такие крупные ученые, как С. Трубецкой и Б. Тураев.

В конце XIX века известный западный библеист Дум отделил главы LVI – LXVI в особый раздел, который обозначил как *Тритоисаия*. Эта часть признана им неоднородной, не являющейся произведением одного автора. Общий фон этих глав – Палестина. Говорится о том, что храм уже восстановлен (LVI, 5, 7; LX, 7), городских стен еще нет (LX, 10), но ожидается их восстановление (LXII, 6). На этих основаниях делается вывод, что 3-я часть книги Исаии была составлена учениками Второисаии после возвращения первой группы переселенцев. Однако далеко не все критики разделяют это воззрение, указывая на единство словарного состава всех XL – LXVI глав, подтвержденное в 1970 году машинным анализом, и некоторое его отличие от лексикона 1-й части книги Исаии. Потому многие считают, что 3-я часть книги также была написана Второисаией, но уже после возвращения из плена, тогда как главы XL – LV были написаны им в Вавилоне.

Таким образом, книга Исаии делится на части следующим образом:

1. Протоисаия (I – XXXIX);
2. Второисаия (XL – LXVI).

Форма проверки семинарского (практического) занятия:

Письменный ответ на поставленный вопрос

**Сроки отчетности**

ЗАДАНИЕ ДОЛЖНО БЫТЬ ВЫПОЛНЕНО ДО 1 МАЯ

1. [↑](#footnote-ref-1)